

FIQH RUMAHTANGGA PERSPEKTIF ABDULHAMID ABUSULAYMAN

Ahmad Nabil Amir¹, Tasnim Abdul Rahman²

¹ Former Associate, International Institute of Islamic Thought and Civilization (ISTAC), Kuala Lumpur

² Fakulti Pengajian Kontemporari Islam, Universiti Sultan Zainal Abidin, Terengganu, Malaysia
nabiller2002@gmail.com¹, tasnimrahman@gmail.com²

ARTICLE INFO	ABSTRACT
<p>Article History</p> <p>Published : 30 Jun 2025</p> <hr/> <p>Keywords</p> <p>Abdul Hamid Abu Sulayman, institusi rumah tangga, keluarga besar, pendisiplinan.</p> <p><i>Abdul Hamid Abu Sulayman, marital institution, extended family, disciplinary.</i></p>	<p><i>Kajian ini membincangkan epistemologi pendidikan AbdulHamid AbuSulayman (1936-2021) khususnya dalam konteks kerohanian dan instruksi dalaman tentang hubungan rumah tangga. Ia bertujuan memahami persoalan kekeluargaan dan rumah tangga ini dari konteks penafsirannya yang meluas terhadap maksud ayat mengikut semangat dan kehendak asal syariat. Metode kajian bersifat kualitatif berdasarkan penelitian pustaka dan tinjauan isi. Bahan kajian diperoleh daripada sumber primer dan sekunder yang terkait. Data dianalisis berasaskan pendekatan hermeneutik dan kontekstual Abdullah Saeed dan Fazlur Rahman. Dapatan kajian menunjukkan pembaharuan epistemologis dan struktural yang diperkenalkan AbdulHamid AbuSulayman dalam karyanya “Marital Discord Recapturing Human Dignity through the Higher Objectives of Islamic Law” dalam proses pendidikan rumah tangga, yang dirumuskan berteraskan pendekatan dan pemahaman teks al-Qur’an dan hadith yang syumul yang meraikan kemaslahatan dan kebajikan kaum wanita dan kanak-kanak, serta pembelaan hak dan tanggungjawab mereka yang dijamin oleh hukum dan selari dengan fatwa-fatwa syariah yang mutakhir</i></p> <hr/> <p><i>The paper aims to highlight AbdulHamid AbuSulayman’s (1936-2021) epistemological outlook of Islamic education especially in the context of religious and spiritual instruction relating to familial matters and relation. It aspires to understand the issue from contextual interpretation of the meaning of the ayah as alluded to by the practice of the salaf and the spirit of the shariah. The study is based on qualitative method by way of literature survey and content analysis. The data was analyzed using hermeneutical and philosophical approaches of Abdullah Saeed and Fazlur Rahman’s contextual framework. The finding shows critical epistemological and structural reform introduced by AbdulHamid AbuSulayman in his work “Marital Discord Recapturing Human Dignity through the Higher Objectives of Islamic Law” that presents comprehensive and coherent interpretation of the Qur’an and Hadith that celebrates the dynamic context and ideal of shariah to safeguard the welfare of women and children, and uphold their right and responsibility as guaranteed by law and its manifestation in contemporary legal verdict and opinion showing sympathetic voice on their favour.</i></p>



© Author(s) 2025

This work is licensed under a [Creative Commons Attribution 4.0 International License](https://creativecommons.org/licenses/by/4.0/).

PENDAHULUAN

Perbincangan terkait isu-isu rumahtangga dan akibat yang ditimbulkan dari krisis perkahwinan dan konsekuensinya yang jelek dengan risiko-risiko perceraian banyak dikupas oleh aktivis dan pemikir Islam yang terkenal, Profesor Emeritus Dato' Dr. AbdulHamid A. AbuSulayman (1936-18 Ogos 2021) dalam penulisannya, yang dihasilkan bagi merungkai dan menangani isu-isu rumahtangga yang kompleks dalam sejarah moden berlandaskan prinsip *Maqasid al-Shariah* dan sudut pandang agama, tata hukum dan nilai syariah.

Yang mutakhir adalah bukunya yang ringkas “*Marital Discord: Recapturing Human Dignity through the Higher Objectives of Islamic Law*”¹ [Perselisihan Rumahtangga: Merebut Kembali Semangat Islam yang Sepenuhnya tentang Harga Diri Insan] Dalam buku ini, beliau meneliti maksud dan tujuan-tujuan tertinggi syariat yang menghendaki terwujudnya struktur rumahtangga yang harmonis, dengan meninjau semula ketentuan dan kelonggaran hukum syarie yang mengharuskan untuk memukul isteri, yang menurutnya telah disalahfahami dan melanggar kehendak dan semangat hukum yang asal, dan ditindak dengan sewenang-wenang.

Bukunya ini mengupas kefahaman dan manhaj yang praktis dalam menangani kekusutan rumahtangga yang dirungkai dari perspektif al-Qur'an dan al-Sunnah. Ia menyorot aspek-aspek yang dibangunkan dari pandangan al-Qur'an tentang struktur rumahtangga, yang menekankan dasar kasih sayang yang mengikat ruh dan semangat kesefahaman dan kerukunan yang mendalam. Perbincangannya menfokuskan kepada metodologi yang praktikal dalam menangani kemusykilan rumahtangga dengan meneliti ayat-ayat al-Qur'an dan nas-nas hadith yang menggariskan manhaj yang tepat dan pentafsiran yang jelas berhubung isu-isu rumahtangga seperti perceraian, pukulan, nusyuz dan sebagainya.

Tema utama yang disorot dalam buku ini adalah upaya penafsiran ulang terhadap maksud *daraba* (pukulan) dalam al-Qur'an yang dibahasakan secara komprehensif dan tematik. Ia merujuk kepada pandangan mufassir dan fuqaha yang muktabar terkait permasalahan ini dengan menggariskan kefahaman dan pesannya yang universal, yang menzahirkan ketinggian idealisme dan nilai maqāsid yang menganjurkan pembaikan (*islah*) dan mengangkat *karamah al-insan*.

¹ AbdulHamid A. AbuSulayman, *Marital Discord: Recapturing Human Dignity through the Higher Objectives of Islamic Law* (London and Washington: International Institute of Islamic Thought, 2008).

Perbincangan ini membentuk pemahaman asas tentang manhaj dan citra Qur'anik yang ideal dan maqāsidnya yang sebenar dalam merungkai isu-isu rumahtangga dalam bingkai hukum dan syariat.

Merujuk pada perbincangan lepas, terdapat sejumlah penulisan yang mengupas idealisme yang dikembangkan oleh AbdulHamid AbuSulayman tentang nilai pendidikan, institusi rumah tangga dan maqasidnya. Ini dihuraikan oleh Belayat Hossen dan Mizanur Rahman² dalam artikel mereka yang mendalam tentang kekuatan buku *Marital Discord Recapturing Human Dignity through the Higher Objectives of Islamic Law* yang menampilkan perdebatan yang perseptif tentang hukum memukul isteri, dan langkah-langkah untuk menormalisasi hubungan keluarga.

Dalam aspek yang lain, Imad ad-Dean Ahmad³ menulis obituari tentang legasi AbuSulayman dalam pembaharuan intelektual, dan bidang-bidang yang dekat dengan pemikirannya. Ia membawakan sorotan ilmiah tentang karya-karyanya yang berpengaruh dan impaknya terhadap pemikiran Islam dan para pemikirnya, dan menjelaskan tentang falsafah dan harakat intelektual yang dikembangkannya dalam konteks klasikal, tradisional dan moden.

Selain itu adalah memoir yang ditulis oleh Anwar Ibrahim⁴, mengenangkan persahabatan, sumbangan dan perjuangannya dalam mengangkat martabat dan harakat ummah dan membawa misi pendidikan Islam yang moden dan progresif. Penulisan lain banyak meninjau tema-tema asas pemikirannya dan relevansinya dengan konteks semasa, merangkumi aspek nilai, kemasyarakatan, ekonomi, moral, legalisasi, etika dan polisi pendidikan yang holistik, yang dibawakan oleh Nurizal Ismail & Siti Aisyah⁵, Muhammad Mumtaz Ali⁶, Abdelaziz Berghout⁷ dan Nurul Ain Norman⁸.

METODE PENELITIAN

Metode kajian bersifat kualitatif berdasarkan tinjauan pustaka dan analisis kandungan. Ia menerapkan pendekatan hermeneutik Abdullah Saeed dan Fazlur Rahman bagi menguji korelasi ideanya terhadap materi yang dikaji. Sumber data diperoleh daripada bahan primer dan sekunder

² Belayat Hossen dan Mizanur Rahman, "Marital Discord Resolution in AbdulHamid AbuSulayman's Viewpoint: A Maqasidic Analysis," *International Journal of Fiqh and Usul Al-Fiqh Studies* 8, no. 1 (2024): 99–111.

³ Imad ad-Dean Ahmad, "AbdulHamid AbuSulayman's Legacy of Intellectual Reform," *American Journal of Islam and Society* 38, no. 3–4 (2022): 196–208.

⁴ Anwar Ibrahim, "My 1999 Letter from Prison to Dr. AbdulHamid AbuSulayman," *Maydan*, Februari 2022, <https://themaydan.com/2022/02/letter-from-prison-to-dr-abusulayman/>.

⁵ Nurizal Ismail dan Siti Aisyah, "Unraveling the Epistemology of Islamic Economics: Insights from Abdul Hamid Ahmed Abu Sulayman's Thought," *El-Barka Journal of Islamic Economic and Business* 7, no. 2 (2024): 48–80.

⁶ M. Mumtaz Ali, "Islamization of Knowledge: Views of AbdulHamid AbuSulayman," *International Journal of Islamic Thoughts* 4, no. 1 (2015): 19–30.

⁷ A. Berghout, "AbdulHamid AbuSulayman: Civilizational Education for Transformation," *Journal of Education in Muslim Societies* 3, no. 2 (2022): 4–13.

⁸ Nurul Ain Norman, "Professor Emeritus Dato' Abdul Hamid A. Abu Sulayman (1936–2021)," *ICR Journal* 12, no. 2 (2021): 388–89.

yang terkait. Data diolah secara deskriptif, analitis, dan historis bagi merumuskan penemuan dan dapatan akhir.

HASIL DAN PEMBAHASAN

Pembahasan tentang teori pendidikan AbdulHamid AbuSulayman disorot dalam bahagian ini khususnya mengenai konsep dan teorinya tentang pendidikan rumahtangga. Ini meliputi tinjauan tentang intisari pemikiran dan pandangannya yang holistik yang terumus dalam penulisannya yang prolifik seperti *Islamization of Knowledge*, *Crisis of the Muslim Mind* dan *Marital Discord Recapturing Human Dignity through the Higher Objectives of Islamic Law* yang mencakup pembahasan-pembahasan penting terkait isu-isu pendidikan. Ini digambarkan dari pemahamannya yang meluas terhadap ayat-ayat al-Qur'an dan hadith dan dikembangkan dari upaya penafsirannya yang klasik dan kontekstual.

Latar Belakang

Prof. Emeritus Dato' Dr. AbdulHamid A. AbuSulayman adalah mantan Presiden Institut Pemikiran Islam Antarabangsa (IIIT) Amerika Syarikat (USA); Presiden Yayasan Pembangunan Kanak-Kanak, USA; dan mantan Rektor Universiti Islam Antarabangsa Malaysia (IIUM) [1408/1989-1999]. Beliau juga adalah penulis berbagai karya termasuk: *The Islamic Theory of International Relations: New Directions for Islamic Methodology and Thought*⁹ [Teori Islam tentang Hubungan Antarabangsa: Arah Baru bagi Metode dan Pemikiran Islam] (dengan terjemahannya dalam bahasa Arab dan Urdu); *Crisis in the Muslim Mind*¹⁰ [Krisis Pemikiran Muslim]; *Revitalizing Higher Education in the Muslim World*¹¹ [Memperkasa Pendidikan Tinggi di Dunia Islam]; serta beberapa buah buku dan makalah dalam bahasa Arab. AbuSulayman juga telah menyampaikan banyak kertas kerja dan syarahan dan berperanan penting dalam menganjurkan banyak simposium, konferen dan seminar antarabangsa.

Dilahirkan di Mekah pada 1355 H/1936, beliau merupakan pemikir Islam yang terkemuka pada abad ke-20 dan tokoh utama dalam gerakan Islamisasi ilmu. Memperoleh Ijazah Dasar (BA) nya dalam bidang Perniagaan, di Universiti Kaherah, pada 1378 H/1959 M. Kemudiannya menyambung ke peringkat Sarjana (MA) dalam Sains Politik, di Universiti Kaherah, pada 1381 H /1963 M., seterusnya meraih Ijazah Doktor Falsafah (PhD) nya dalam Hubungan Antarabangsa, dari Universiti Pennsylvania, 1398 H /1973 M dengan tesisnya yang bertajuk *Towards an Islamic*

⁹ AbdulHamid A. AbuSulayman, *Crisis in the Muslim Mind* (Herndon, VA: International Institute of Islamic Thought, 1993).

¹⁰ AbuSulayman.

¹¹ AbdulHamid A. AbuSulayman, *Revitalizing Higher Education in the Muslim World* (Herndon, VA: International Institute of Islamic Thought, 2007).

Theory of International Relations: New Directions for Islamic Methodology and Thought.

Memulakan kerjaya singkatnya dalam pentabiran sebagai Setiausaha, Jawatankuasa Perancangan Negara, Arab Saudi, 1383-1384 H/1963-1964 M, sebelum dilantik menjadi Pengarah, Jabatan Sains Politik di King Saud University, Riyad, Arab Saudi, 1402-1404 H /1982-1984 M.

Dr. AbuSulayman merupakan Pengasas bersama Pertubuhan Sains Sosial Islam (AMSS), 1392 H /1972 M, dan mantan Presidennya, 1405-1407 H /1985-1987 M, Setiausaha Agung Himpunan Belia Islam Sedunia (WAMY), 1393-1399 H /1973- 1979 M., dan menggalas portfolio penting sebagai Pengerusi Majlis Pengarah, Lembaga Pemegang Amanah, mantan Presiden, dan anggota Pengasas Institut Pemikiran Islam Antarabangsa (IIIT). Merupakan pengarang beberapa buah artikel dan buku tentang pembaharuan ummah. Antaranya termasuklah *The Islamic Theory of International Relations: New Directions for Islamic Methodology and Thought* [Teori Islam tentang Hubungan Antarabangsa: Arah Baru bagi Metodologi dan Pemikiran Islam], *Azmat al 'Aql al Muslim* (bahasa Arab) [Krisis dalam Pemikiran Muslim], dan *The Islamic Theory of Economics: Philosophy and Contemporary Means* [Teori Islam tentang Ekonomi: Falsafah dan Kaedah Semasa].

Karya seminalnya yang berjudul *Crisis in the Muslim Mind* atau tajuk asalnya *Azmat al-'Aql al-Muslim* (dengan terjemahan Inggerisnya oleh Yusuf DeLorenzo) mengupas tentang kegawatan pemikiran dan intelektual dan kebobrokan moral dan kenaifan budaya yang menjadi inti perbincangannya yang mendasar. Analisisnya tentang kelesuan budaya dan moral ini menjurus kepada permasalahan pokok dari krisis pemikiran dan intelek yang dicanangkan sebagai punca dari kepincangan budaya dan moral yang masif ini. Penyelesaiannya digarap dengan jelas dengan menggariskan kefahaman tentang falsafah, epistemologi dan metodologi pemikiran Islam yang ideal yang berakar dari faham tauhid dan nilai moral yang universal dan dinamik. AbuSulayman turut merumuskan strategi yang signifikan bagi menggembeleng semula kekuatan dan mereformasi sistem pendidikan dan memugar idealisme Islam. Kekuatan ruh dan fikrah Islamiyah maknawiyah yang dipugar ini yang dapat mencetuskan pembaharuan dalam pandangan dan kefahaman Islam yang berakar (*asalah*) dari idealisme al-Qur'an dan al-Sunnah, dan pandangan dunianya yang konstruktif. Hal ini cuba diangkat dalam banyak karyanya yang lain bagi merekonstruksi semula pemikiran dan meneruskan kelangsungan dakwah Islam di abad moden.

Pendidikan Rumah Tangga

Pembahasan terkait dengan prinsip dan faham pendidikan khasnya dalam konstruksi rumah tangga dan perbandingannya dengan teori lain yang terkait digarap oleh AbdulHamid AbuSulayman dalam bukunya *Marital Discord Recapturing Human Dignity through the Higher*

*Objectives of Islamic Law*¹² di mana pengarang menyorot isu yang rumit tentang perselisihan rumahtangga dan “penderaan” (*darb*) ke atas isteri dengan penghargaan yang mendalam terhadap kedudukan dan status wanita. Beliau mencabar kekeliruan sejarah dan semasa bersabit perdebatan tentang *idribuhunna* yang telah sebahagian besarnya menggelapkan sebarang penafsiran yang bermakna terhadap ayat 4:34 dari al-Qur’an, selain daripada hak suami untuk menggunakan pendisiplinan fizikal ke atas isteri yang “durhaka”.

Teorinya didasarkan pada prinsip yang terkandung dalam falsafah *maqāsid al-sharī’ah* (objektif dan matlamat tertinggi hukum Islam) yang membentuk kesimpulannya terkait penafsiran kata kerja *daraba*, merumuskan ke arah merealisasikan kesejahteraan, harga diri dan kehormatan manusia. Dalilnya adalah berbagai penggunaan daripada kata kerja yang sama dalam sejumlah konteks yang lain di dalam al-Qur’an sendiri, tindak tanduk Nabi Muhammad (saw) dan semangat daripada pesan al-Qur’an.

Menurutnya, penting untuk diperhalusi makna dari kata kerja *daraba*, yang membawa pelbagai maksud, sebagaimana beliau dengan berhasil tayangkan, yang berbeza secara meluas bergantung kepada situasi dan kandungan daripada kata kerja di mana ia diungkapkan. Mengingat tujuan dan prinsip Islam yang tertinggi (*maqāsid*) dari kasih sayang dan kecintaan dalam perkahwinan, ia menjelaskan bahawa penggunaan akar *da ra ba* dari kata kerja itu dengan maksud memukul, menumbuk, atau sebarang bentuk “penderaan”, adalah mengambilnya di luar tujuannya dan bagi menyalahgunakannya. Penderaan fizikal, atau bahasa yang kasar, ataupun penderaan lisan, adalah praktik yang tidak diterima dalam Islam.

Beliau mempertahankan bahawa keganasan rumahtangga dan penindasan lelaki yang lazim tidak ada hubungannya dengan ajaran al-Qur’an, atau perbuatan Nabi Muhammad (saw), sebaliknya menunjukkan kepada pemeliharaan unit keluarga dan hubungan kemanusiaan sebagai kepentingan yang utama, khususnya tatkala melibatkan anak-anak.

Impak yang negatif dari sebarang bentuk keganasan antara pasangan terhadap anak-anak kini dengan meluas didokumentasikan dan memberi dukungan kepada hujah bahawa tindakan harus memfokuskan ke arah merealisasikan semangat Islam yang sebenar dari harga diri insan bagi semua anggota keluarga. Ini ditekankan dalam banyak ayat al-Qur’an, dan dalam perbuatan Nabi (saw) sendiri, di mana beliau membincangkan secara spesifik dalam kes ini hubungan Baginda (saw) sendiri dengan isteri-isterinya.

Menurutnya, ayat 4:34 secara tak langsung meletakkan tanggungjawab ke atas lelaki untuk mempertahankan keharmonian pernikahan dan meleraikan sebarang pertelingkahan rumahtangga. Ini kemungkinan disebabkan garis pembukaannya menanggapi lelaki sebagai *qawwāmūn*.

¹² AbuSulayman, *Marital Discord: Recapturing Human Dignity through the Higher Objectives of Islamic Law*.

Perkataan ini, yang berasal dari akar *qa wa ma*, menurutnya telah diterjemahkan dalam pelbagai cara ke dalam bahasa Inggeris, dari “penjagaan,” “tanggungjawab dan dukungan,” kepada “perlindungan,” “kuasa,” “bertanggungjawab.” Mengingat konteks di mana lelaki justeru ditempatkan dalam ayat tersebut, ianya beralasan yang mereka disarankan untuk mempertahankan keharmonian.

Meskipun demikian, ini tidak bermaksud untuk mengatakan yang wanitalah satu-satunya sumber dari permasalahan rumahtangga atau lelakilah satu-satunya untuk memecahkannya. Bahkan ayat 4:34 harus dibaca dalam hubungannya dengan ayat 4:128, dalam surah yang sama, yang merujuk kepada bagaimana untuk menangani layanan-jelek suami.

“Dan jika seorang wanita mempunyai alasan untuk kluatir layanan-jelek dari suaminya, atau bahawa dia mungkin berpaling darinya, tidaklah salah bagi keduanya untuk menegakkan perkara secara damai kepada perbaikan antara mereka: kerana perdamaian adalah yang terbaik, dan keegoan diri sentiasa-ada dalam jiwa manusia. Tetapi jika kamu berbuat baik dan sedar padaNya – perhatikanlah, Tuhan sesungguhnya menyedari tentang semua yang kamu lakukan.” (4:128)

Kata kerja *nushūz*, yang wujud dalam kedua-dua ayat (4:34; 4:128) dan bermaksud aksi dari kehendak-jelek/layanan-jelek yang dilakukan oleh mana-mana pihak, baik suami atau isteri, juga mempunyai hubungan dalam tesis AbuSulayman. Bagi wanita perkataan *nushūz* ini lazimnya diterjemahkan sebagai lebih keras “derhaka/berontak,” berlawanan dengan terjemahan yang jauh lebih halus bagi lelaki sebagai “pengasingan,” “penyisihan,” “kebencian,” dan “keengganan.” Muhammad Asad membuat pemerhatian yang menarik pada ayat 4:34 berhubung kata kerja ini dalam tafsirnya *The Message of the Qur’ān*:

“Istilah *nushūz* (makna literal, “penderhakaan” – di sini diterjemahkan sebagai “kehendak-jelek) merangkumi setiap bentuk tingkah laku isteri yang buruk yang sengaja terhadap suaminya atau dari seorang suami terhadap isterinya, termasuk apa yang hari ini digambarkan sebagai “kekejaman mental”; dengan rujukan kepada suami, ia juga menunjukkan “layanan-jelek, dalam pemahaman fizikal, terhadap isterinya (cf. ayat 128 dari *sūrah* ini). Dalam konteks ini, kehendak-jelek isteri membayangkan pelanggaran yang sengaja, berterusan terhadap tanggungjawab rumahtangganya. (Muhammad Asad, 1980, h. 109, nk. 44).

Rumusannya justeru, kita seharusnya menginsafi tentang praktik budaya dan sikap berat sebelah yang mempunyai hubungannya dengan penafsiran, atau terjemahan, pada ayat-ayat al-Qur’an. Buku AbuSulayman adalah contoh yang terunggul dari pendekatan dan metodologi yang tersuluh dalam pemahaman dan penafsiran ayat al-Qur’an yang sulit, berasaskan sarana-sarana *maqāsid* dalam menarik kesimpulan ke arah mempertahankan kehormatan, harga diri dan kesejahteraan, yang dilandasi dengan pemahaman yang substantif terhadap tujuan-tujuan tertinggi hukum Islam.

Hikmah dan Kebijaksanaan Hukum dan Maqasid

Menurut Katherine Bullock (2008) dalam kata pengantarnya kepada buku *Marital Discord: Recapturing Human Dignity through the Higher Objectives of Islamic Law*, metodologi yang digunakan oleh Dr. AbuSulayman adalah untuk meneliti tabiat permasalahan, menyelidiki konteks dan mencapai kefahaman yang objektif berdasarkan kepada matlamat-matlamat Wahyu Ilahi dan Sunnah Nabi Muhammad (saw). Beliau melihat isu perselisihan rumahtangga dengan sensitiviti yang mendalam kepada perspektif wanita, sikap yang agak menyegarkan dan, malah, kerap terlepas pandang dalam karya-karya tentang kewanitaan yang ditulis oleh lelaki.

Dr. AbuSulayman menangani isu yang krusial ini dengan wawasannya yang khas. Beliau sangat mengesyorkannya kepada sesiapa jua yang berhasrat untuk mendalami ajaran al-Qur'an tentang hubungan suami-isteri dalam Islam. Di mana terdapat banyak cara yang berbeza dalam pembacaan al-Qur'an, dari pandangan misoginistik kepada emansipatori. Karya ini melanjutkan perdebatan ke depan dengan memperkenalkan tafsiran alternatif ke atas teks al-Qur'an. Penjelasannya segar dan kuat yang memihak kepada pembelaan hak kemanusiaan wanita.

Antara isi dan perhatian pokoknya ialah pembahasan tentang intisari syariat di mana ia berusaha memberikan tafsiran alternatif ke atas teks al-Qur'an, dengan penjelasannya yang segar dan kuat yang memihak kepada pembelaan hak asasi wanita. Mungkin tidak semua yang bersetuju dengan kesimpulannya, namun, sebagaimana yang ditunjukkan AbuSulayman, malah menurut catatan tradisional, al-Qur'an tidak merestui keganasan rumahtangga. Kerananya tidak seorang dapat menyangkal seruannya kepada suami dan isteri untuk menangani perselisihan rumahtangga dengan cara yang mahabbah, mahupun menafikan tujuannya yang terpuji ke arah keluarga Islam yang berasaskan nilai-nilai al-Qur'an tentang harga diri insan, kasih sayang, bertimbang rasa, dan di atas kesucian dan maruah hidup manusia.

Menurutnya, isu “penderaan” wanita ini mempunyai makna yang kritikal, yang menuntut pengamatan yang dekat dan teliti serta penilaian semula yang komprehensif dalam konteks Islam, menyedari tentang realiti masyarakat kontemporer yang berbeza dengan period awal kehidupan wanita Islam yang terbatas kebebasannya. Jelasnya isu ini tidak hanya memberi kesan pada hubungan suami-isteri (dan yang lain yang terlibat dalam isu tersebut) tetapi juga pada kehidupan keluarga, secara umum.

AbuSulayman menekankan landas yang membangunkan hubungan kekeluargaan dalam Islam, yang pada umumnya tertegak di atas konsep “keheningan, kasih sayang dan belas kasihan”, yang nilainya terangkum dalam riwayat hadith, seperti: “yang terbaik di kalangan orang beriman adalah yang terbaik akhlaknya dan yang terbaik di antaramu adalah yang terbaik terhadap isterinya.”

Praktik sunnah juga merakamkan bahawa Nabi (saw) dengan kuat menyelar suami yang memukul isterinya: “Seseorang darimu tegar memukul isterinya sebagai hamba dan tidak malu untuk terus menidurinya.” (“Bukhārī,” jil. 6, h. 153) Baginda (saw) juga bersabda “begitu banyak wanita yang datang kepada keluarga Muhammad (saw) mengadu [penderaan] oleh suami mereka, dan kalangan itu bukanlah yang terbaik di antaramu.” (Abū Dawūd,” jil. 8, no. 2146, h. 608). Nabi (saw) sendiri menetapkan contoh yang terbaik tentang kecintaan, belas kasihan, maruah, dan kebajikan: “Baginda (saw) tidak pernah memanjangkan tangannya untuk mencederakan wanita, atau hamba atau sesiapa pun yang lain...” (Muslim,” vol. 2, no. 2328, h. 1814)

Dalam pemeriksaannya terhadap keterangan al-Qur’an yang merujuk kepada isu “penderaan” ayat-ayat suci itu turut membawakan nada dan pemahaman yang sama: “lelaki adalah pelindung dan pemelihara wanita, kerana Tuhan telah melebihkan yang satu dari yang lain, dan kerana nafkah yang mereka berikan dari sarana mereka sendiri. Dan wanita yang beriman adalah yang benar-benar taat, yang memelihara keintiman yang Tuhan telah [perintahkan untuk] dijaga. Dan tentang wanita yang kehendak-jeleknya menjadikan alasan untuk kamu merasa khuatir, nasihati mereka [dahulu]; kemudian jauhi mereka dari tempat tidur; kemudian pukullah mereka; dan jika kemudian mereka tunduk kepada kamu, jangan mencari jalan untuk menyakiti mereka. Perhatikanlah, Sesungguhnya Tuhan Maha Tinggi dan Maha Besar! Jika kamu khuatir keretakan antara kedua mereka, lantiklah dua pendamai: seorang dari keluarganya [suami] dan seorang lagi dari keluarganya [isteri]; jika mereka menginginkan perbaikan, Tuhan akan menjadikan jalan untuk mereka berbaik kembali: kerana Tuhan meliputi pengetahuanNya, dan [sepenuhnya] mengetahui tentang semua benda. (4:34-35)

Pemahamannya cuba dikembangkan oleh AbuSulayman dengan mengaitkan penafsirannya berasaskan kepada ayat-ayat al-Qur’an yang lain yang berkaitan, seperti: “Wahai manusia! Sedarlah pada Tuhan-Pemeliharamu, yang telah menciptakan kamu daripada jiwa yang satu, dan menciptakan [daripada kejadian yang sama] pasangannya, dan daripada keduanya menyebarkan keturunan yang banyak daripada lelaki dan wanita; agungkanlah Tuhan melalui Siapa kamu menuntut [hak sesamamu], dan junjunglah rahim [yang mengandung dan melahirkanmu]: kerana Tuhan sentiasa memerhatikan kamu.” (4:1)

“Dan antara tanda-tandaNya adalah Dia menciptakan bagi kamu pasangan dari jenis kamu sendiri, supaya kamu dapat tinggal dengan tenteram kepada mereka, dan Dia menimbulkan kasih sayang dan kecintaan antara kamu: sesungguhnya dalam itu terdapat tanda-tanda bagi kaum yang merenungkan”. (30:21)

“Apabila kamu menceraikan wanita, dan mereka memenuhi tempoh *‘iddah* [tempoh menunggu] mereka sama ada rujuk mereka semula secara saksama atau lepaskan mereka secara saksama; tetapi jangan mengambil mereka semula untuk menyakiti mereka, atau untuk mengambil

keuntungan yang tak pantas; jika seseorang melakukannya, dia menzalimi jiwanya sendiri. Jangan mengambil ayat-ayat Tuhan sebagai persendaan, tetapi dengan tulus raikan limpah kurnia Tuhan kepadamu, dan bahawa Dia menurunkan kepadamu Kitab [Wahyu] dan Hikmah [Kenabian] sebagai petunjukmu, dan bertakwalah kepada Tuhan, dan ketahuilah bahawa Tuhan Maha Meliputi Pengetahuannya dan [sepenuhnya] menyedari tentang semua benda”. (2:231)

“Wahai kalian yang telah mencapai keimanan! Jika kamu menikahi wanita yang beriman dan kemudian menceraikan mereka sebelum kamu menyentuh mereka [dalam hubungan kelamin], tiada sebarang tempoh-menunggu [*iddah*] bagi mereka yang kamu harus hitungkan ke atas mereka; maka, jelaskan sekaligus pemberian bagi mereka, dan lepaskan mereka dengan cara yang beradab”. (33:49)

“Perceraian [diizinkan hanya] dua kali, setelah itu kedua-pihak itu harus sama ada tegak bersama secara saksama atau berpisah dengan bermaruah. Tidaklah sah bagimu [lelaki] untuk mengambil kembali apa jua dari pemberianmu [daripada isterimu], kecuali manakala kedua-dua pihak kluatir yang mereka tidak mampu untuk mengekalkan batas yang diperintahkan oleh Tuhan [sebagai contoh, untuk melayani satu sama lain dengan selayaknya]. Jika kamu [mengadili] sesungguhnya kluatir bahawa mereka tidak mampu untuk mengekalkan batas yang diperintahkan oleh Tuhan, tiada celaan ke atas sesiapa dari mereka jika dia [isteri] melepaskan sesuatu sebagai imbalan bagi pembebasannya. Inilah batas yang diperintahkan oleh Tuhan; jangan melanggarnya. Jika sesiapa melanggar batas yang diperintahkan oleh Tuhan, orang itu menzalimi [diri mereka dan juga yang lain]”. (2:229)

Dalam upayanya menakwilkan ayat-ayat ini, AbuSulayman cuba memperhalusi dan menilikinya dari segi maqasid dan dimensi sosio-hukum yang berakar dalam tradisi dan pengalaman Islam, di mana ayat-ayat ini jelas membayangkan prinsip Islam yang kuat-berakar tentang harga diri insan, kebebasan, dan tanggungjawab, status manusia sebagai *khalifah* (wakil) yang dipilih oleh Tuhan, dan hak yang sah dari penentuan-diri.

Justeru dalam mengenalpasti faham sebenar yang dimaksudkan dari “penderaan”, dan tempatnya dalam hubungan keluarga, rumahtangga dan keibubapaan, dan apakah susunan rumahtangga Islam yang asli yang menopang struktur keluarga Islam, beliau berusaha menyelidik secara komprehensif tentang pelbagai dimensi dan konotasinya, bagi menilai semula seluruh persoalan dalam segi kerangka metodologinya, dan melihat konotasi yang berbeza dari kata kerja *daraba* dan kata terbitannya yang beragam di dalam al-Qur’an; yang menghasilkan hampir tujuh belas nuansa yang berbeza sebagai ditunjukkan dalam ayat-ayat berikut: (16:75, 76, 112; 66:11), (43:57), (17:48), (16:74), (4:101), (18:11), (43:5), (24:31), (20:77), (26:63), (2:26), (2:60), (2:61), (3:112) , (47:27), (8:12), (38:44), (47:4), (4:94), (57:13), dan (37:93).

Alhasil ia melihat bahawa akar kata kerja (idiom) *daraba* (transitif dan tidak transitif) mempunyai beberapa konotasi figuratif atau alegorik, yang dapat bermaksud untuk menyisahkan, untuk memisahkan, untuk meninggalkan, untuk menjauhi, untuk mengeneipkan, untuk menyingkirkan, dan lain-lain. Justeru, konotasi yang umum dari akar kata kerja *daraba* dalam istilah al-Qur'an bermaksud untuk memisahkan, untuk menjauhi, untuk meninggalkan, untuk menyingkirkan, dan sebagainya.

Manakala tafsiran ini dipakai pada penyelesaian masalah rumahtangga dan pengembalian semula kemesraan dan keharmonian antara pasangan yang merenggang, dalam konteks ayat (4:34), pertimbangan dan tujuan ayat ini adalah perdamaian dalam cara yang bermaruah dan tanpa paksaan atau ugutan sebagaimana setiap pasangan mempunyai kemampuan dan hak untuk membubarkan perkahwinan. Kerananya, makna *darb* tidak mungkin membayangkan peneanaan kecederaan, kesakitan atau keaiban. Tafsiran yang paling mudah adalah justeru pengunduran, pemisahan atau pengasingan. Pengaturan ini, di mana suami yang merenggangkan diri meninggalkan isterinya sepenuhnya untuk suatu masa, membantu membawa situasi kepada pemecahan yang mungkin kerana ialah langkah terakhir setelah mengingatkannya dan enggan menggaulinya. Sekarang, sementara suami berjauhan, isterinya beroleh kesempatan yang banyak untuk memikirkan semula seluruh situasi, untuk merenungkan akibat akhirnya, dan untuk menyedari natijah yang tak terelakkan dari penolakan, yakni, perceraian. Pada poin ini dia harus dengan teliti memutuskan apakah dia lebih suka untuk dipisahkan secara kekal dari suaminya atau dirujuk kepada pernikahan asal.

Analisisnya tentang kata kerja *daraba* ini selari dengan hadith Nabi (saw) dan praktik sebenar Nabi (saw), sebagaimana diakui dalam naratif yang meriwayatkan bahawa Nabi (saw) menjauhi isteri-isterinya apakala mereka menderhaka setelah tuntutan untuk memperoleh tahap kehidupan yang lebih baik dinafikan. Nabi (saw) mengungsi ke suatu tempat dalam rumah yang dikenal sebagai *al-mashrabah* sebulan lamanya dan menawarkan mereka pilihan untuk menerima standard kehidupan yang Baginda (saw) mampu berikan, dan justeru untuk tinggal bersama, atau untuk dilepaskan dari ikatan perkahwinan dan berpisah secara bermaruah.

Dengan memisahkan, menjauhi, dan menjarakkan dirinya daripada mereka, hal itu konsisten, pada satu segi, dengan tabiat psikologi dari perkara tersebut, dan pada segi yang lain, dengan pemahaman yang umum dari berbagai penggunaan al-Qur'an terhadap akar kata kerja *daraba* dan konsepsi, kata terbitan dan figuratifnya.

KESIMPULAN

Kesimpulan dan ikhtisar yang dapat diambil berhubung prinsip yang dibawakan oleh AbdulHamid AbuSulayman dalam bukunya *Marital Discord Recapturing Human Dignity through the Higher Objectives of Islamic Law* terkait nilai pendidikan rumahtangga dan pemahaman yang praktis yang dirumuskannya dalam persoalan rumah tangga, menyimpulkan bahawa pemikiran dan ijtihadnya ini konsisten dengan hikmah, dalil dan ajaran al-Qur'an tentang hubungan suami isteri yang berkait rapat dengan struktur keluarga dan hubungan kemanusiaan dalam menciptakan ketenteraman, kasih sayang dan belas ihsan dan menyediakan persekitaran spiritual, emosi, dan psikologi yang selamat dan responsif kepada cabaran zaman; sesuai dengan semangat, maksud, objektif dan matlamat tertinggi hukum, dan arahan yang kolektif dari shari'ah dan keseluruhan idealisme dan tradisi kenabian.

DAFTAR PUSTAKA

- AbuSulayman, AbdulHamid A. *Crisis in the Muslim Mind*. Herndon, VA: International Institute of Islamic Thought, 1993.
- . *Marital Discord: Recapturing Human Dignity through the Higher Objectives of Islamic Law*. London and Washington: International Institute of Islamic Thought, 2008.
- . *Revitalizing Higher Education in the Muslim World*. Herndon, VA: International Institute of Islamic Thought, 2007.
- Ahmad, Imad ad-Dean. “AbdulHamid AbuSulayman’s Legacy of Intellectual Reform.” *American Journal of Islam and Society* 38, no. 3–4 (2022): 196–208.
- Ali, M.Mumtaz. “Islamization of Knowledge: Views of AbdulHamid AbuSulayman.” *International Journal of Islamic Thoughts* 4, no. 1 (2015): 19–30.
- Berghout, A. “AbdulHamid AbuSulayman: Civilizational Education for Transformation.” *Journal of Education in Muslim Societies* 3, no. 2 (2022): 4–13.
- Hossen, Belayat, dan Mizanur Rahman. “Marital Discord Resolution in AbdulHamid AbuSulayman’s Viewpoint: A Maqasidic Analysis.” *International Journal of Fiqh and Usul Al-Fiqh Studies* 8, no. 1 (2024): 99–111.
- Ibrahim, Anwar. “My 1999 Letter from Prison to Dr. AbdulHamid AbuSulayman.” *Maydan*, Februari 2022. <https://themaydan.com/2022/02/letter-from-prison-to-dr-abusulayman/>.
- Ismail, Nurizal, dan Siti Aisyah. “Unraveling the Epistemology of Islamic Economics: Insights from Abdul Hamid Ahmed Abu Sulayman’s Thought.” *El-Barka Journal of Islamic Economic and Business* 7, no. 2 (2024): 48–80.
- Norman, Nurul Ain. “Professor Emeritus Dato’ Abdul Hamid A. Abu Sulayman (1936–2021.” *ICR Journal* 12, no. 2 (2021): 388–89.